

Ангелы народов и происхождение гностического дуализма

Йоан Петру Кулиану
(Гронинген)

Профессор Жиль Киспель был первым учёным после Второй мировой войны, который критиковал идеи *religions-geschichtliche Schule* (школы истории религии) о происхождении гностического дуализма. По его словам, гностицизм имеет еврейское происхождение.

Влияние исследований профессора Киспеля на современную науку хорошо известно и не нуждается в лишнем представлении. В частности, он изучал еврейскую ангелологию, чтобы показать аналогии между небесными созданиями в еврейских верованиях и гностическими сущностями. Вот почему нельзя придумать лучшей темы для статьи в сборнике в его честь, чем *связь между еврейскими ангелами народов и происхождением гностического дуализма*. Основной вклад в изучение этой проблемы внёс покойный Э. Питерсон, один из выпускников профессора Киспеля. А сам профессор Киспель является автором теории, которую мы разделяем в этой статье, а именно, что происхождение гностического демиурга – еврейское.

Гипотеза о еврейском происхождении гностического дуализма была поддержана некоторыми учёными уже в XIX веке, начиная с Генриха Греца.¹ Грец и его последователи, безусловно, были неправы в своих доводах, т.к. они спутали две отдельные концепции, а именно *дигеизм* или *бинитаризм* и *дуализм*. Некоторым еврейским дохристианским доктринам были известны идеи существования второго бога, который иногда был

повинен в сотворении мира. Это второе божественное существо обычно было ангелом Господа, который подчинялся Его приказам и ни в коем случае не имел злых намерений по отношению к Нему. Самая ранняя раввинская критика этой дитеистической ереси относится ко II веку до н.э., однако ещё раньше Филон Александрийский уже обсуждал гипотезу двух богов.² Следовательно, можно утверждать, что эта доктрина была дохристианской. Также с абсолютной уверенностью можно говорить, что доктрина не была дуалистической. Под *радикальным* дуализмом понимается сосуществование двух противоположных принципов, в то время как *сдержанный* дуализм подразумевает прерывность в развитии Сущего. Еврейский бинитаризм не подходит ни к первому, ни ко второму типу дуализма.

Тем не менее, некоторые последователи еврейского дитеизма верили, что мир был создан ангелом Господним. Этой же идеи придерживались некоторые гностики, например Симон Маг и Керинф. То есть, вполне вероятно, что под влиянием дуализма ангел Господень превратился в злого демиурга. Иными словами, главная задача заключается не в том, чтобы установить, имеет ли гностический демиург еврейское происхождение или нет, а в том, чтобы узнать причины, по которым добрый ангел становится злым, то есть каковы истоки дуалистического настроения того периода.

1. Основные гипотезы, касающиеся формирования гностического дуализма, следующие:

а) *Гностический дуализм происходит из Ирана.* Эту теорию поддерживала *religionsgeschichtliche Schule*. Против этой гипотезы есть очень веские аргументы, а именно, что зороастрийский дуализм является прокосмическим, а не антикосмическим.

Более того, существенные свидетельства маздейского дуализма относятся к периоду после II-III веков.

b) *Гностический дуализм происходит от орфического, пифагорейского и платонического дуализма.* Учёные, придерживающиеся этой теории, любят вспомнить аналогию между падением души в онтологии Платона и падением божественной ипостаси в сдержанном гностическом дуализме. Они также обращают внимание на то, что орфизм, учение Эмпедокла и, скорее всего, пифагорейство являлись антикосмическими.

Противники этой теории отвергают её по причине её феноменологического характера.

c) *Происхождение гностического дуализма еврейское.* Согласно этой социально-психологической теории, гностический дуализм представляет собой роковую проблему событий 70-х годов первого века.

Некоторые учёные отвергают эту гипотезу, т.к. сильное антиеврейское настроение гностических теорий не согласуются с еврейским происхождением. Вот почему один из оспаривающих эту теорию попытался показать, что...

d) *Гностический дуализм зародился в Самарии,* то есть, в еврейской среде, где сильны антиеврейские чувства. Эту четвертую гипотезу мы обсуждать не будем.

Вполне вероятно, что гипотеза c) при тщательном рассмотрении имеет резон. После событий 70 и 135 годов первого века даже наиболее консервативные еврейские круги, сталкиваясь с проблемой теодицеи, могли отвергнуть «неправильного» Бога с целью сохранить идеи самой трансцендентности. Поскольку еврейский Бог имел сильный национальный характер, он был

небесным покровителем Израиля, в противовес простым ангелам, которые были хранителями других народов. Победённый бог — не всемогущий. Вот почему таковой он мог быть принесён в жертву, чтобы спасти идею божественности.

2. На первый взгляд наша гипотеза выглядит очень шокирующей, может быть, даже опрометчивой. Но это не так, если вспомнить о непосредственных, конкретных политических преимуществах, которые еврейский народ ожидал от своего Бога. Вообще, предполагалось, что у каждого народа есть уполномоченный на небесах. У других народов ими были простые ангелы, а вот у евреев покровителем выступал сам Бог, т.е. верховный глава всех небесных созданий. Эта идея определённо относится ко II веку до н.э., а концепция ангелов-покровителей может быть ещё старше.³ Оригинал *Второзакония* 32:8 на иврите гласит: «Когда Всевышний давал уделы народам и расселял сынов человеческих, тогда поставил пределы народов по числу сынов Израилевых» (вульгата: «*iuxta numerum filiorum Israel*»). Это же место в *Септуагинте* звучит так: «по числу детей Божьих»,⁴ то есть ангелов. И далее: «*pars autem Domini populus eius, Iacob funiculus hereditatis eius*» (32:9). Согласно *Септуагинте* Бог таким образом распределил все земли между ангелами, чтобы каждому ангелу досталось по народу. И лишь народ Израиля напрямую надеются (уповают) на Бога. Последствием этого (говоря словами Э. Питерсона) стало: «*das Verhaltnis Israels zu den Nationen primär gar nicht als ein Verhältniß von Volk zu Volk, sondern als eines von Gott zu den Engeln der Völker aufgefasst ist*».⁵ Начиная со II века до н.э. свидетельств этого убеждения стало в изобилии: *Книга Сираха* 24:12, *Книга Юбилеев* 15:31 и т.д.⁶ В *Книге Даниила* (10,13:20) говорится об ангеле персов и ангеле греков (10:20). А вот покровителем евреев является не сам Бог, а Михаил (10,13:21), «один из первых князей». В *Книге Еноха* встречается эта же мысль.⁷ В любом случае, Михаил стоит выше

других ангелов народов: *«uni vera qui in archangelis erat maximus sorte dato est dispensatio eorum qui prae ceteris omnibus excelsi dei cultum atque scientiam receperunt»*.⁸

Трактовка другого библейского отрывка, *Исайя 24,21-2*, проливает больше света на эту неясную область. Согласно толкованию этого отрывка, небесные ангелы народов отвечают за военные и политические действия мирских царей.⁹ В вавилонском Талмуде эта старая идея сформулирована очень чётко: «Ни один народ не будет наказан, если его божество не будет наказано вместе с ним».¹⁰ Это означает, что политические проблемы не одобрены Богом, но, тем не менее, сходят сверху, по воле ангелов. Уже в I веке была широко распространена вера в то, что небесные покровители народов воевали друг с другом точно так же, как и сами подопечные народы. Сатана обычно был очень воинственным, например в Вознесении Исайи: *«Ascendimus ego et ille (ангел) super firmamentum, et vidi ibi prelium magnum sathane (в эфиоп. и лат.: Samael) et virtutem ejus resistentem honoratie dei et unus erat prestantior alio in videndo, quia sicut est in terra tanto est in jirmamento, forme enim jirmamenti hic sunt in terra»*.¹¹

3. Наконец, еврейское учение об ангелах народов, несомненно, относится ко II веку до н.э. Согласно этому учению небесным защитником еврейского народа является сам Бог. Отношение еврейского народа к другим народам такое же, как отношение Бога к ангелам небесным. Это верование проистекает из толкования отрывка 32:8 *Второзакония* и присутствует в *Книге Мудрости Иисуса сына Сирахова* и в *Книге Юбилеев*. Согласно другой традиции (*первая книга Еноха*, глава 20 и *Книга Даниила* 10,13.21) небесным защитником еврейского народа был архангел Михаил.

Другая вера – в то, что конфликты между народами отражают конфликты их небесных представителей, – происходит от отрывка 24,21-2 Исайи.

Есть и другие подробности касаются ангелов народов. Их число (72 или 70) связано с вавилонским календарём.¹² Некоторые ангелы наделены именем и характером. Например, народ Едома защищает ангел Sammaël.¹³ Dubiël – князь-ангел (*archon*) персов.¹⁴

Свидетельства танаев и евреев относительно ангелов народов можно расположить вот так:

а) У всех народов есть небесные защитники-ангелы, кроме народа Израиля, чьим защитником является сам Бог или архангел Михаил (в *LXX* и *Второзаконии* 32:8). Согласно еврейскому *Завету Неффалима*, язык небес – это иврит, потому что Авраам, выбирая господином своего народа Бога, избрал и его язык.¹⁵

б) Ангелы народов повинны в земных беспорядках, например, войнах (*Исайя* 24,21-2). «Когда сражаются земные народы, их небесные князья сражаются тоже».¹⁶ Развивая эту точку зрения, можно сказать, что ангелы помогают своим народам в борьбе. Ангел Египта, когда его народ утонул в Красном море, искал спасения в бегстве.¹⁷

Ещё одна идея заключается в том, что ангелы выступают в роли агентов своего народа на небесном суде. Они защищают свой народ и выдвигают обвинения против других. Сатана, Самаэль и Добиэль являются обвинителями еврейского народа.¹⁸ Согласно другой традиции, Израиль за своё идолопоклонничество и неверность заслужил наказание не меньше, чем другие.¹⁹

с) Другая точка зрения является комбинацией первых двух со сном Иакова (*Бытие* 28,10-22) или сражения Иакова с ангелами (*Бытие* 32:22-9). Р. Мейр (с.150) считает, что ангелы, поднимающиеся и спускающиеся по лестнице – это ангелы народов.²⁰ Иаков видел, как по лестнице спускаются ангелы Вавилона, Греции и Едома (Рима). Это означало, что их правление над миром подошло к концу. Самуэль бен Нахман (с. 260) утверждал, что срок правления трёх ангелов составлял соответственно 70, 52 и 180 лет. Ханина бар-Хама (с. 250) убеждён, что Иаков боролся с Самаэлем, ангелом Едома, и его битва предрекает битву Израиля и Рима.²¹

4. *Личность Самаэля.* Нам уже встречалось это имя в эфиопской и латинской частичной версии *Вознесения Исайи*. Имя Самаэль также встречается в раввинских текстах не раньше III века в *Бытии Рабба*, *Танхуме* и *третьей книге Еноха*. По этим письменным свидетельствам Самаэля считают ангелом Едома (Рима). Согласно более старой традиции, именем Самаэль назван ангел смерти, уже получивший титул *kosmokrator* от Элиэзера бен Йосе (ок. 150 г. н.э.).²² Вероятно также, что для еврейской интеллигенции конца третьего века Самаэль был одним из самых отвратительных небесных созданий. Это объясняется и этимологической попыткой сделать так, чтобы имя происходило от *sam 'el*, «Яд Божий».²³ Князя (архонта) римского народа также часто наделяли титулом «Князь мира» (*sar ha-olam, archon tou kosmou*).

5. *Князь мира.* В *Мученичестве Исайи* титул «Сила Мира» дан Велиалу (Белиару) или, как его ещё называют, Матанбукусу, «ангелу беззакония».²⁴ Титул «Князь Мира» появляется в *Вознесении Исайи* дважды, указывая на предводителя злых ангелов.²⁵ В *Откровении Авраама* (конец II века-начало III века) Азазель, гла-

ва злых войск небес, является Господом народов мира, т.е. предводителем ангелов народов.²⁶

Изначально титул «Князя Мира» не имел негативного оттенка, в еврейской литературе таким эпитетом называли даже архангела Михаила.²⁷ «Князем Мира» называли главу ангелов-князей (архонтов) народов. Со II века «Князь Мира» стал ассоциироваться с Сатаной, ангелом зла, под одним из его имён: Белиар, Азазель или Самаэль, ангел римлян.

По чертам этого нового ангелического персонажа можно узнать четыре различные традиционные фигуры:

- 1) Сатана – характерное имя ангела беззакония, уже присутствующего в литературе времён Маккавеев.
- 2) Князь Мира, т.е. глава ангелов народов.
- 3) Ангел Смерти (Самаэль).
- 4) Ангел римлян – Самаэль Уничтожитель.

Несложно понять мыслительный процесс, посредством которого создаётся новое небесное существо из комбинации четырёх ранее различных персонажей.

Римская империя захватила весь мир. Её ангел автоматически становится «Князем Мира», т.е. главой всех архонтов-ангелов народов. Но Рим предстаёт отрицательной сатанинской силой, покорившей народ Божий. Значит, ангелом Рима должен быть ангел беззакония, сам Сатана под одним из его имён. Лучшее имя, которое можно выбрать, – это Самаэль Уничтожитель, потому как римская армия уничтожала еврейский народ, римский ангел повсюду сеял смерть и разрушения.

Наконец, политическая (и, следовательно, религиозная) жизнь Израиля во II веке находится под огромной и ужасающей

чёрной тенью: тенью Князя Мира, архонта римского народа, который являлся ангелом беззакония и смерти. Другая еврейская традиция объясняет и даёт свидетельства, почему этот злобный ангел в гностицизме становится творцом мира.

6. *Еврейский дитеизм*. Различные древнееврейские источники, самым ранним из которых является *Мехильта* – мидраш в *Шмоте* II века, документируют «еретическое» учение, а именно, ŠTY RŠWYWT BŠMYM – «Две Небесные Силы». ²⁹ Это свидетельство пришло из Палестины и предварило религиозный контакт с зороастризмом в Вавилоне Амораи. Проклятая доктрина, то есть дитеизм или бинитаризм, вытекает из интерпретации «опасных» библейских отрывков, например (формально?) множественного числа имени Элохим в *Берешите*, отрывка 20f в *Шмоте* об ангеле или отрывка 7:9 в *Книге Даниила* о Сыне Человеческом. Рабби Йоханнан и Симлаи первыми используют грамматику, чтобы опровергнуть ложные идеи, на которые опирались еретики. ³⁰ Еврейский дитеизм определён до христианства, т.к. Филон Александрийский в своих работах уже рассуждал о возможности существования двух Богов. ³¹

Эти свидетельства согласуются с относительно недавним – X века – заявлением Аль-Киркисани относительно дохристианской еврейской секты магариан. ³² Магариане верили, что Бог не создавал мир сам. Мир создал *заместитель Бога*, его придворный ангел. Согласно Жилью Киспелю эта еврейская секта видела несоответствие между не-антропоморфной природой Бога и антропоморфным способом творения мира, описываемом в *Бытии* (через слово, при помощи рук). Логически их суждения были верны.

Идея о том, что ангел Господень является творцом мира, была приписана Симону Магу по материалам Псевдо-Климентин

в «*Recognitiones*»,³³ и Керинфу по свидетельствам Ириней³⁴ и Псевдо-Тертуллиана.³⁵ Эту веру разделяли и другие гностики.³⁶ Вполне вероятно, что Симон Маг почерпнул идею о существовании второго Бога от магариан, т.е. от представителей еретической секты «Две Небесные Силы». В самарянском гнозисе этот второй Бог, творец, стал Богом евреев.³⁷ Можно сделать вывод, что Симон своей извращённой интерпретацией желал опорочить Бога своих соседей, то есть показать, что тот был всего лишь ангелом истинного Господа.

С другой стороны, имеется достаточно свидетельств того, что в апокалиптической и раввинской литературе подчёркивается идея существования *помощника Бога*, о котором верующих предупреждают, что этот ангел не является *самим Богом*.

7. Заместитель *Бога*. Странная информация, содержащаяся в *Бытии* 5:18-24 о Енохе, породила богатую мифологическую традицию. Считалось, что Енох смог подняться в небеса, чтобы узнать тайны астрономии,³⁸ увидеть мир Божий³⁹ и узнать о пришествии Мессии.⁴⁰ Его просветили о всех тайных учениях, он узнал обо всём, что было и что будет на небе и на земле.⁴¹ В *Книге Юбилеев* 4:23 говорится, что в Райском саду Еноха назначили писарем и секретарём Божьего суда. Он был своего рода героем еврейской культуры, научил людей алфавиту, наукам (особенно, астрономии) и мудрости.⁴² Он был великим провидцем, знатоком всего видимого и невидимого.⁴³ В *Славянской Книге Еноха* Бог посылает к нему архангела Вревоиля, чтобы повысить его до звания небесного писаря.⁴⁴ Ангел, а позже сам Бог, научили его секретам Творения (*ma'aseh bereshith*) и Вселенной (*ma'aseh merkâbâh*). В *Завете Авраама* (10:8-11:3) Енох является ангелом-писарем, чьи записи носит Херувим. Он является посредником между Богом и людьми⁴⁵ и даже между Богом и его

ангелами.⁴⁶ Он носит загадочный титул «Сын Человеческий»,⁴⁷ и он является главой Праведных на небесах.

В более новых текстах времён Амораи в Вавилоне Еноха ассоциируют с ангелом Метатроном: «Енох... был пойман словом Божиим и отправлен на небеса, и получил имя Метатрон, Великий Писарь».⁴⁸ Эта традиция развивается в еврейской *Книге Еноха*. Вначале Енох-Метатрон, посланник Бога, является *angelus interpres*, который открывает рабби Ишмаэлю б. Элиша секреты 7-го неба – 'Аработ. Он носит звание *sar ha-panim* – «Князь Лица» или Присутствие Божье. На самом деле он не кто иной, как Енох, которого повысили до этого высокого ангельского чина, несмотря на протесты «старых» ангелов Уззы, Аззы и Аззаила.⁴⁹ За его быстрое повышение Еноха прозвали молодым – *na'ar*.⁵⁰ Он единственный из небесных существ, рожденный от женщины, и поэтому его называют «уникальным среди сынов небесных».⁵¹ Будучи помощником Бога, он является YHWH HQTWN, «малым Яхве». У него 70 имён, соотносящихся с 70 именами Бога и 70 именами народов земли. Он предстаёт с 72 крыльями, каждое из которых велико, как целый мир, с 365 глазами, каждое из которых велико, как Солнце. Его трон выглядит как трон Бога, а в его короне 49 (7x7) драгоценных камней, на которых высечены магические слова Творения.⁵² Он – Князь ангелов и глава ангелов народов, за что ему дают титул SR H'WLM, «Князь Мира».⁵³

Имя Метатрон связано с легендой о четырёх, вошедших в *pardes*. Элиша бен Абуя (или *Aher* – «Другой») был, по этой легенде, защитником бинитарной ереси. Взглянув на престол Метатрона и ангельского писаря, который не встаёт перед Богом (потому что слишком занят написанием книг!), Ахер не смог удержаться от мысли: «Возможно – упаси Бог! – есть две Силы».⁵⁴ Совершивший столь ужасную ошибку Ахер был обречён называться еретиком. С другой стороны, Метатрон тоже заслу-

жил наказание, т.к. ввёл Ахера в заблуждение тем, что сидел в присутствии Бога.⁵⁵

История Метатрона является, скорее всего, амораическим дополнением к легенде о четырёх, вошедших в *pardes*.⁵⁶ В любом случае, видно, что идея помощника Бога не является новой. Небесный защитник Израиля, ангел-председатель на Божьем суде, небесный писарь или психопомп – все относятся к ранней традиции *Еноха*, *Книги Даниила* и *Книги Юбилеев*. В раввинских и апокалиптических источниках архангел Михаил играет очень важную роль. Другие ангелы, например, Уриэль (*первая книга Еноха*) или Яхоэль, являются важными фигурами на небесах. Однако, насколько нам известно, наиболее интересными ангелами периода Таннаи являлись Мелхиседек и Еремиэль (Иеремил).

Мелхиседека в Кумране ассоциировали с «Князем Света» или «Ангелом Истины».⁵⁷ В эсхатологическом мидраше, найденном в одной из кумранских пещер, Мелхиседек предстаёт спасителем, который в конце дней поведёт изгнанных обратно в их земли, дабы сообщить им, что они очищены от грехов. Его отождествляют с Михаилом; Мелхиседек поведёт небесные войска, чтобы уничтожить Велиала и его ангелов зла.

В *Славянской книге Еноха* Мелхиседек рождён чудом, спасён от потопа ангелом Михаилом, и 40 дней остаётся в Райском саду.⁵⁸ Его зовут «Великим Священником свыше, Божьим Словом и Божьей Силой, творящим величайшие и самые славные чудеса».⁵⁹ Некоторые христианские авторы писали, что Феодот из Азии называл Мелхиседека великой небесной силой, посредником и заступником ангелов.⁶⁰ Ориген и Дидим были знакомы с идеей о том, что Мелхиседек является ангелом.⁶¹ Позже группа еретиков-последователей Мелхиседека⁶² утверждала, что тот по

природе был Богом, был божественным Логосом. Все эти черты – за исключением, пожалуй, последних двух – нам, конечно, известны: до Мелхиседека ими был наделён Енох. То есть легенда о помощнике Бога существовала еще во II веке до н.э.

Что касается ангела Еремиэля (Иеремиила), его имя или родственное (Ремиил, Ремиэль и т.д.) встречается в *эфиопской книге Еноха*. В *Свитках из Гизы*, гл. XX говорится о шести святых ангелах под именем Ῥεμειήλ. А вот Ῥαμιήλ (Рамаэль), напротив – описывается как падший ангел в главах VI и LXIX.

Ангелическое имя Ремиэль встречается также и в апокрифических *Книге Эзры* (IV) и *Откровении Варуха* (II) – обе написаны в 70-135 гг. В обоих текстах пророк говорит с ангелом (*Эзра IV*: Уриэль). В определённый момент пророк (и в том, и в другом тексте) забывает, что стоит перед ангелом, и обращается к нему «Бог».⁶³

В сирийском тексте *II книги Варуха* имя пишется как *rm'il*,⁶⁴ так же как и в *Книге Эзры IV* 4:36. В латинской версии *Эзры* даны такие варианты имени:

2 свиток: Уриэль (1 свиток: Ориэль)

3 свиток: Ремиэль (Ремиил)

1 свиток: Иеремиэль (=с. 42 Violet 1910)

1 свиток: имя отсутствует.

Уриэль – это *lectio facilior*, оборот речи, который невозможен в данном контексте. *Hieremihel* происходит от *Ieremeêl* (Иеремия 36(43):26). В грузинской версии имена звучат как *Eremi* и Уриэль. В эфиопской версии – *Iyarûmival*, в арабской – Уриэль.⁶⁵ Имя встречается и в *Книгах Сивилл* (II 214-19): «После же явятся в мир посланники вечные Бога. Он Эромиила пошлет, Уриила с ним, Саниила и Азаила (ἐρομιήλ οὐριήλ σανιήλ ἀζαήλ) –

известно им зло, совершенное всяким. Выведут души людские на свет из тумана и мрака, чтобы судил их Господь, на троне сидящий небесном, ибо только лишь Он великий Владыка нетленный». Наиболее ошеломительная информация об ангеле Еремиеэле содержится в неизвестном коптском апокалиптическом тексте;⁶⁶ там имя ангела пишется как ереминл, вероятно, искажённое Зреминл.⁶⁷ Этот ангел предостерегает провидца, что не является Богом: «Осторожно, не молись передо мной, я не Господь Всемогущий, я его великий ангел Еремиеэль, страж бездны и ада, [я тот,] в чьих руках лежат души всех людей, от потопа до настоящего времени». Эту же роль выполнял Уриэль в *первой книге Еноха*.

Во втором томе *Варуха* Ремиеэль наделён той же властью, что Михаил и Гавриил в еврейских источниках.⁶⁸

Гипотеза, которую мы разделяем в данной работе, принадлежит Патрику Богэрту: он считает, что имя (Е)ремиеэль – это изменённая форма *Yerahmeel*, образованного от корня RHM. Ближе к нему имя *Yeremeél*, встречающееся в *Паралипоменах* (2,25-7.33.42) и в книге *Иеремии* 36(43):26. Имя в различных вариациях (*Hieremihel*, *Iyrûmiyal*, *Eremi*) в *IV книге Эзры*, также 'Ероцил в *книгах Севилл* и 'Ерецил в коптском апокалипсисе тоже очень близки к *Yerahmeel*. В ещё одном коптском тексте, цитируемом Патриком Богэртом, имя имеет форму *Yeremiel*.⁶⁹ Автор уверен, что ангелы Уриэль и (Е)ремиеэль – это «небесные воплощения» пророков Иеремии и Урии.⁷⁰

В любом случае, этимология этих имён для нас менее важна, нежели эпизод, встречающийся и в *Эзре*, и в *Варухе*, и в неизвестном коптском апокалипсисе: *эпизод о провидцах, принявших двух небесных созданий за самого Бога*. Если мы были правы в своих заявлениях (хоть случай с Метатроном может являться

амораической интерпретацией легенды о четырёх в *pardes*), история о пророке, введённом в заблуждение Великим Ангелом, не может быть позднее I века.

8. *Заключение.* Еврейский дитеизм определённо является дохристианским верованием. В I веке или раньше бинитарная доктрина претерпевает ряд изменений:

1) в апокалиптических легендах помощника Бога могут ошибочно принять за самого Бога.

2) в космогонических легендах помощнику Бога приписывают сотворение мира.

С другой стороны, помощник Бога, как глава ангелов народов, получает титул *SR H'WLM*, «Князь Мира». Этот титул по праву принадлежит ангелу римлян, т.к. Рим господствовал над миром. Ангелом Рима был Самаэль – ангел Смерти, отождествляемый с Сатаной, глава злых ангелов и противник Бога. Таким образом, возможно, что «Князь Мира» становится Творцом мира и, более того, *злым* Творцом мира.

Перевод с английского выполнен Лихачёвой П.И. по изданию: Ioan P. Culianu, *The Angels of the Nations and the Origins of Gnostic Dualism // Studies in Gnosticism and Hellenistic Religions presented to Gilles Quispel on the Occasion of his 65th Birthday / edited by R. van den Broek and M.J. Vermaseren, Leiden, Boston: Brill, 1981.*

Примечания

1. Н. Graetz, *Gnosticismus und Judenthum*, Krotoschin 1846.
2. См. А. F. Segal, *Two Powers in Heaven, Early Rabbinic Reports about Christianity and Gnosticism*, Leiden 1977, 159-79.
3. Согласно W. Bousset, выражение «небесное войско» во *Второзаконии* 4:19 и 17:3 (точный перевод которого – «звёзды»: см. W. Bousset, *Die Religionen des Judentums in spdhellenistischen Zeitalter*, hrsg. von H. Gressmann, Tiibingen 19263, 321-2) будет означать «ангелы народов» (там же, 324). I Scheftelowitz, *Die altpersische Religion und das Judentum. Unterscheide, Ubereinstimmungen und gegenseitigen Beeinflussungen*, Giessen 1920, 156, не согласен с Буссетом. Для Шефтеловитца происхождение «ангелов народов» нужно искать во Второзаконии 29:25, книге Даниила 10,13.20 или Сираха 17:17, где божества разных народов представляют своим земли перед Богом.
4. См. Bousset-Gressmann, 324-5; E. Peterson, *Das Problem des Nationalismus im Alten Christentum*, in *Fruhkirche, Judentum und Gnosis*, Rome-Freiburg-Vienna 1959, 51. Согласно R. Dussaud и O. Eisefeldt, этот эпизод Второзакония (32:8) появился благодаря ханаанейской мифологии, а именно, во время раздела земель по количеству сыновей *EI*. «Israel» – это масоретский вариант имени *EI*.
5. Peterson, *I.c.*, 52.
6. См. Peterson, там же; H. Bietenhard, *Die himmlische Welt im Urchristentum und Spitjudentum*, Tiibingen 1951, 109-10. См. Ириней, *Против Ересей* III, II: «*populum autem, qui credit Deo, jam non esse sub angelorum potestate, sed sub Domini. Facta est enim portio Domini, populus eius Jacob, funiculum haereditatis eius Israel*».
7. Енох 20,5; см. Bietenhard, 109.
8. Псевдо-Климентины, *Recognitiones* 11,42; cf. Peterson, 52.
9. Исая. 24:21-22; см. Bietenhard, 109-10; раввинское толкование ap. Bietenhard, 111 ff.
10. bSukka 29a, baraita.
11. Вознесение Исаяи. VII,9-10; 147-8. Tisserant.
12. Согласно раввинским источникам, число 70 происходит из II книги Бытия (см. Targum Ps.-Yonathan в Быт. 11:8). Для учёных число 72 (70) появилось благодаря вавилонскому, а именно, 72 *hamustu* или 5-дневной «недели»: см. W. Bousset, *Hauptprobleme der Gnosis*, Gottingen 1907, 358-60; Bousset-Gressmann, 325-6; Bietenhard, 109. Number 70 appears in 1 Hen. 89, 59ff.; Ps.-Clem. Hom. 18,4; hTestNaphth. 8; Targ.Ps.-Yonath. in Gen. 11,8. Число 72 встречается у Псевдо-Климентинов, *Rec.* 2:42. Согласно Bousset, *Hauptprobleme, I.c.*, число 72(70) имеет символическое значение.
13. Согласно Scheftelowitz, 156, ангел народа одновременно является защитником Государя (*Solil* 8; *Шемот* г. 21,5). Вот почему *Esau*, родоначальник народа Едома, защищён Самаэлем (Берешит, 77; Tanhuma,

- Yelammedenu в Wayyishlah 8). Схожая традиция в Same 3 книге Еноха 26, II - см. мою статью «Demonisation du cosmos» et dualisme gnostique, in RHR 98 (1979), 3-40, особенно 36.
14. Там же.
 15. hTestNaphth. 8ff. ;jMegi/lah 1,71 b, 44, ap. Bietenhard, III. Традиция уходит к книге Юбилеев 15:31-2 - см. Peterson, 52.
 16. Emek hammelek 173, ap. Bietenhard, III n. I.
 17. Мехильта в Исходе 15, I. Согласно R. Eleazar b. Pedath (с. 276), Мисраим, ангел Египта, прдстаёт с крыльями – см. Peterson, 53-4 п. 5.
 18. Нен. 26, II.
 19. Приписывается Елеазару de Modein (об. 135), Мидраш в Ps. 1,20; г R. Yehuda b. Shimon (с. 320), Shir г. in Cant. 8,8, ap. Bietenhard, 109.
 20. Песикта 15Ia.
 21. Bietenhard, 112-13.
 22. Bietenhard, 116.
 23. Там же.
 24. Возн. Исайи II 4; 93 Tisserant.
 25. Возн. Исайи I 3, и X 29 у Tisserant 86 and 201, соотв.: только эфиопская и славянская версии.
 26. Апокp. Авраама. 14, 5 f. ; 20, 5; 22, 6.
 27. Пирке. Елизаар 27.
 28. См. G. Foot Moore, Judaism in the first centuries of the Christian Era. The Age of the Tannaim, I, Cambridge 1946, 135 f.
 29. A. F. Segal, 33 f.
 30. Segal, ISO.
 31. Segal, 159 ff.
 32. См. L. Nemoj, AI-Qirqistini's «Account of the Jewish Sects», in HUCA 7, 1930, 317-47; H. Wolfson, Сущестующий ранее ангел магариян AI-Nahtiwandi, в Jewish Quarterly Review II, 1960, 97; G. Quispel, The Origins of the Gnostic Demiurge, in Gnostic Studies, vol. I, Istanbul 1974, 2 \3-19.
 33. Рес. 2,39 ap. Quispel, I.e., 216.
 34. Против Ересей. I 26, I : «non a primo deo factum esse mundum docuit, sed a virtute quadam valde separata et distante ab ea principalitate quae est super universa et ignorante eum qui est super omnia deum».
 35. Adv. omn. haer. 3: «nam et ipse mundum institutum esse ab angelis dicit ... ipsam quoque legem ab angelis data perhibens, Judaeorum deum non dominum, sed angelum promens».
 36. Источник у Quispel, 219.
 37. 37 Рес. 2,57; Quispel, 216.
 38. Первая книга Еноха. 72-82.
 39. Первая книга Еноха. 14.
 40. Первая книга Еноха. В.
 41. Первая книга Еноха. 24fT.
 42. Книга Юбилеев 4:17-23.

43. См. Bietenhard, 143 fT.
44. Вторая книга Еноха. 22fT.
45. Вторая книга Еноха. 64,4.
46. Первая книга Еноха, 13,3/
47. Первая книга Еноха, 71,14-17.
48. Targ. Ps.- Yon. in Gen. 5,24.
49. Вторая книга Еноха. 4,5-6.
50. Третья книга Еноха. 3,2; 4, 10.
51. Третья книга Еноха. 48, I C.
52. Bietenhard, 152-3.
53. Еп. 10,3; 14, I; 48,9 C.
54. bHagigah 15a.
55. bHag. 15a; 3 Hen. 16.
56. См. Segal, 63.
57. ср. A. S. van der Woude, Melchizedek als himmlische Erloesergestalt in den neugefundenen Midrashim aus Qumran Hohle XI, in OTS 14, 1965,354-73.
58. Вторая книга Еноха, 3,28-9 - см. Segal, 194-5 n. 33.
59. Вторая книга Еноха. 3,24.
60. Ипполит, ref 7,36; Епифаний Пан. 55, I; Philast. haer. 52; PS.-Tert. adv. omn. haer. 8 - cf. Segal, ibid.
61. Hier. Ep. ad Euangelium 73,2.
62. P.G. 65, col. 112a, ap. Segal, ibid.
63. II Bar. 7,2; 75, I; cf. L'Apocalypse *syriaque de Baruch*. Введение, перевод и комментарии Р. Bogaert, Paris 1969, I, 426.
64. 55:3; 63:6 - см. Bogaert, 428.
65. Violet (1910),⁴² читается как Remihel.
66. G. Steindorff, Die Apokalypse des Elias, eine unbekannte Apokalypse und Bruchstücke des Sophonias-Apokalypse (TV XVII, 2), Leipzig 1899, 50-1 and 152.
67. Bogaert, 431.
68. Дискуссия в Bogaert, I, 432 and II, 117.
69. C. D. G. Miiller, Die Bucher der Einsetzung der Erzengel Michael und Gabriel (CSCO 226, Ser. Sopt. 32), Louvain 1962, 86, 14-22, ap. Bogaert, 436.
70. Bogaert, 438. Урия – это пророк, предсказывающий то же, о чём говорил Иеремия в Иер. 26:20.